

На правах рукописи

ЛИТВИНЕНКО Сергей Владимирович

**ГНОСТИЦИЗМ В ЕГИПТЕ:
ГЕНЕЗИС И ЭВОЛЮЦИЯ
ВО II-IV ВВ.**

**Специальность 07.00.03 - всеобщая история
(история древнего мира)**



АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени кандидата
исторических наук

Москва – 2008

Работа выполнена на кафедре истории древнего мира и средних веков исторического факультета Московского педагогического государственного университета

Научный руководитель:

доктор исторических наук,
профессор ВИНОКУРОВ Николай Игоревич

Официальные оппоненты:

доктор исторических наук,
профессор
МИХАЙЛОВСКИЙ Федор Александрович

кандидат исторических наук,

ВОЙТЕНКО Антон Анатольевич

Ведущая организация – Тульский государственный педагогический университет им Л.Н. Толстого

Защита диссертации состоится _____ 28 апреля _____ 2008 г в 16³⁰ часов на заседании диссертационного совета Д 212 154 24 при Московском педагогическом государственном университете по адресу 119571, Москва, пр-т Вернадского, д 88, ауд 322

С диссертацией можно ознакомиться в библиотеке Московского педагогического государственного университета по адресу 119992, Москва, ГСП-2, ул Малая Пироговская, д 1

Автореферат разослан

“27” .МЕ P’I’Q 2008 г

Ученый секретарь
диссертационного совета

Актуальность темы исследования определяется необходимостью дальнейшего изучения такого важного исторического и религиозного явления, каким является гностицизм. Во II-IV вв. он проникает в Египет, трансформируется и получает распространение наряду с другими религиозными учениями. Тема, таким образом, тесно связана с проблемой развития раннего христианства, что также обуславливает ее теоретическое и практическое значение.

Религиозная специфика источников по теме гностицизма послужила причиной того, что более полно оказались изучены его философско-религиозные аспекты, тогда как история развития гностицизма в Египте, структура гностической общины, причины, заставлявшие жителей Египта обращаться к гностическим практикам, остались менее изученными.

Сложность определения характера гностицизма, его места и значения в рамках религиозной среды Египта II-IV вв. продолжает привлекать внимание исследователей.

Целью исследования является изучение особенностей гностицизма как исторического, религиозного явления в Египте и динамики его развития.

Поставленная цель определяет следующие **задачи**:

- выявить причины появления и распространения гностицизма в Египте со II по IV вв. ,
- проследить историческую динамику гностицизма как религиозного явления в Египте со II по IV вв. ,
- изучить структуру гностических общин,
- рассмотреть их окружение,
- определить особенности идеологии и религиозной практики, присущие гностицизму в Египте,

Объектом научного исследования является гностицизм как историческое явление в Египте.

Научная новизна исследования определяется тем, что работа представляет собой практически первое в отечественной исторической науке исследование динамики развития гностицизма как религиозного течения в Египте и структуры гностической общины.

В работе использован недавно открытый источник – коптское гностическое «Евангелие Иуды». На основе данных папирусов каргонажей библиотеки Наг Хаммади исследовано окружение гностической общины Наг Хаммади.

С коптского на русский язык были переведены два гностических сочинения – «Молитва благодарения» (NH VI,7) и «Молитва апостола Павла» (NH I,1)

Хронологические и территориальные рамки работы охватывают II - IV вв. Это был период появления и распространения гностицизма в Египте. Территориальные рамки исследования включают в себя всю территорию Египта от Александрии на севере до Фив (Диосполиса Магна) на юге страны.

Методологическая база исследования определяется диалектическим подходом к изучению исторических явлений. Реализация этого подхода приводит к применению проблемно-исторического анализа и комплексного использования и сопоставления источников.

Исследование опирается на принцип историзма, который требует рассматривать всякое явление в процессе его развития. Принцип историзма позволяет дать оценку периоду в целом, а также предполагает рассмотрение исторических явлений, фактов, событий и процессов в соответствии с конкретно – исторической обстановкой во взаимосвязи, изменении и развитии. Исследование данной проблемы предполагает также использование принципа полидисциплинарности, т.е. единства с данными сопредельных наук.

В работе применен конкретно – исторический метод, историко-генетический метод, позволивший проследить развитие гностицизма в его последовательном развитии, а также историко-сравнительный метод исследования.

Источниковая база диссертации разнообразна и включает в себя три основные группы источников – письменные, эпиграфические и археологические.

Письменные источники можно подразделить на христианскую литературу, ересиологическую литературу, монашескую литературу, герметическую литературу и коптскую гностическую литературу.

В работе над диссертацией были использованы памятники новозаветной литературы – евангелия и новозаветные книги.

Важным источником при анализе возможных взаимоотношений между гностиками и монашескими общинами является монашеская литература – «Жизнь Пахомия» и «Паралипомена». В сочинениях описываются контакты общины монастыря и неких еретиков, по описанию могущих являться гностиками. Источник служит косвенным свидетельством возможного наличия контактов между монахами и гностиками. «История египетских монахов» содержит сведения о близком соседстве различных религиозных групп, включая монастырские общины и христианских еретиков.

Своеобразным мостом между христианской и гностической литературой служат сочинения ересиологов. В их произведениях, всегда полемического характера, гностицизм подвергается резким нападкам и критике с их стороны. Среди сочинений ересиологов можно назвать трактаты Иринея Лионского «Против ересей», Епифания Кипрского «Панарион» и Климента Александрийского «Строматы». Климент Александрийский в «Строматах» рисует образ христианского «гностика», что говорит о том, что греческая философия послужила источником как христианского богословия, так и гностицизма. Иринея дает обзор еретических течений и сект в христианстве второй половины II в., а среди них и александрийских гностиков. Епифаний также описывает различные гностические секты.

Герметический трактат «Поймандер» Герметического корпуса воплотил в себя греческую мистериальную и философскую традицию, которая послужила

источником при формировании гностицизма во II в. в Египте. Идеи Божества-Абсолюта, исходящего Логоса в земной мир, иные мистериальные и философские понятия родственны как герметизму, так и гностицизму

Основной группой источников по истории гностицизма в Египте является коптская гностическая литература

Аскевианский кодекс представляет собой уникальный коптский гностический памятник «Пистис София», в самой рукописи не озаглавленный и названный так по имени могущественной сущности, упомянутой во второй части источника. Тема сочинения – спасение человеческой души через посвящение Иисусом неопита в тайны мироздания. «Пистис София» содержит сведения о полемике между двумя группами гностиков, дискуссия разворачивается вокруг магической практики гностиков

Берлинский папирус 8502 включает в себя четыре гностических произведения, среди которых есть «Апокриф Иоанна», содержащий сведения по гностической астрологии

Бруцианский кодекс, в состав которого входят «Книги Иеу», происходит из Верхнего Египта. «Книги Иеу» описывают гностический ритуал и содержат гностическую графику и рисунки, которые являются источником по изучению гностической иконографии

Библиотека Наг Хаммади является крупнейшим собранием текстов истории коптского гностицизма. Библиотека была найдена в 1945 году в окрестностях Наг Хаммади (Верхний Египет). Сочинения библиотеки составлены из нескольких малых библиотек, данные различных сочинений, входящие в нее, использованы в работе

Так, исследованы сочинения школы Валентина – «Молитва апостола Павла», «Евангелие истины», «Трактат о воскресении», «Евангелие от Филиппа», «Толкование знания». Проанализированы сетрианские тексты – «Апокриф Иоанна», «Ипостась Архонтов», «Евангелие египтян», «Апокалипсис Адама», «Три стелы Сета», «Зостриан», «Мелхиседек», «Мысль Нории», «Марсан», «Аллоген», «Троевидная Протенойя». Сетрианские тексты, наряду с валентинианскими, также использовались общиной Наг Хаммади, что помогает изучить специфику идеологии и религиозной практики общины Наг Хаммади. Привлечены данные сочинений «Происхождение мира», «Толкование о душе», «Гром совершенный ум». Герметические сочинения «Рассуждение о восьмерке и девятке», «Молитва Благодарения» в составе библиотеки Наг Хаммади позволяют предположить, что в III-IV вв. наряду с гностицизмом существовал и герметизм, и эти родственные учения оказывали друг на друга взаимовлияние

«Евангелие Иуды», недавно открытое сочинение в составе Кодекса Чако, содержит данные о гностической космогонии и гностической критике церковных христиан

Среди эпиграфических памятников наибольший интерес представляют несколько гностических гемм из коллекции Британского музея. На полудрагоценных камнях вырезаны изображения и имена гностических божеств, чаще всего в качестве имени и образа выступает гностический ИАО

Археологические источники представляют собой полевые отчеты о разведках и планомерном открытии археологических памятников, так или иначе связанных с гностической общиной Наг Хаммади или монастырями пахомиевого устава. Археологическое исследование памятников в районе Гебель эль Тариф, Хамра Дум и Хенобоскиона было осуществлено экспедицией Дж. Робинсона с 1975 (фотофиксация памятника, магнитометрическая разведка, опрос местных жителей) по 1978 год. Цель работы экспедиции состояла в определении места захоронения библиотеки Наг Хаммади, но экспедиции Дж. Робинсона удалось только установить приблизительное место находки гностической библиотеки в 1945 году.

Материалы картонажей кодексов Наг Хаммади позволяют рассмотреть окружение общины Наг Хаммади. Картонажи состоят из склеенных кусков папируса, которые использовались для укрепления обложки при создании гностического кодекса. Как правило, они содержат деловую и монашескую переписку в районе создания кодекса.

Степень разработанности темы

Гностицизм за пять веков изучения европейскими мыслителями и два века собственно научного исследования превратился в предмет междисциплинарного изучения. За это время появилось большое количество литературы исторического, религиоведческого, филологического, теологического характера. Только в немногочисленных общих работах по теме гностицизма отводится некоторое место проблемам социально-исторического характера. Можно выделить четыре периода в истории изучения гностицизма, обусловленных как направлением европейской исследовательской мысли, так и введением в научный оборот новых гностических памятников.

1. Эпоха Возрождения – начало научного изучения (сер. XV в. – нач. XIX в.)

Изучение гностицизма начинается в Западной Европе гуманистами эпохи Возрождения. Необходимо назвать Марсильо Фицино (1433-1499), Козимо Медичи (1389-1464), Пико делла Мирандоллы (1464-1494), Парацельса (1493-1541) и Джордано Бруно (1548-1600). Внимание европейских гуманистов к гностицизму было обусловлено открытием трактатов Герметического корпуса.

В XVIII в. появлялись лишь отдельные книги общего характера, посвященные гностицизму. Например, из трудов, подготовивших почву для специализированного исследования гностицизма, можно выделить книгу Ф. Мюнтера¹, в которой он впервые опубликовал частичный научный комментированный перевод «Пистис Софии». Научное изучение гностицизма было подготовлено открытием коптской гностической рукописи Аскевианского кодекса.

2. Начало научного изучения гностицизма – находка гностической библиотеки Наг Хаммади в Египте (нач. XIX в. – 1945 г.)

¹ Münter F. Versuch über die kirchlichen Alterthümer der Gnostiker - Anspach, 1790

Гностицизм стал научно изучаться в XIX в, что было обусловлено открытием гностических сочинений на коптском языке А Неандер², И Баур³, А. Гарнак⁴ впервые исследовали гностицизм как отдельное явление. В дальнейшем темой гностицизма занимались историки и богословы из Геттингенского университета - В Буссет⁵ и Р Бультман⁶, которые основали «школу истории религий». В сотрудничестве с этой школой работал Р Райценштейн⁷. Они рассматривали гностицизм как явление, возникшее до христианства и независимо от него. Ч Кинг⁸ показал гностицизм в Египте как целостную религиозную систему с присущими ей религиозными атрибутами (гностическими амулетами). В конце XIX – начале XX в появляются работы, в которых гностицизм привязан к хронологии явления. Е. Фэйе⁹ попытался проследить эволюцию гностицизма как религиозного явления, ограничив рассмотрение истории гностицизма II и III вв. Х Шедер¹⁰ сделал акцент на античный образ мысли у гностиков. А Фестюжер¹¹ отнес герметические тексты к гностическим.

3. Находка библиотеки Наг Хаммади – публикация факсимильного издания трактатов библиотеки Наг Хаммади (1945 г - 1972 г)

В 1945 году в Египте были найдены гностические трактаты, составлявшие библиотеку, которые позволили исследователям обратить внимание на гностицизм в Египте как на масштабное явление II-IV вв.

Ж Доресс¹² первым зафиксировал результаты опроса местных крестьян, нашедших библиотеку, впервые занимался фотофиксацией и переводил совместно с Э. Пушем¹³ сочинения библиотеки Наг Хаммади. Г Йонаса¹⁴ гностицизм интересовал прежде всего с философской точки зрения. Он отделил гнозис от греческой философии, а также от иудаизма. Р Вильсон¹⁵ считал гностиков христианскими еретиками, которые были объектами критики ересиологов. Р Грант¹⁶ рассматривал гностицизм в историческом контексте и исследовал происхождение явления. Г-М Шенке¹⁷ реконструировал

² Neander A. Die genetische Entwicklung der vornehmsten gnostischen Systeme - Berl 1818

³ Baur J. Die christliche Gnosis oder die Christliche Religionsphilosophie in ihrer geschichtlichen Entwicklung, - Tubingen, 1835

⁴ Harnack A. Geschichte der altchristlichen Literatur bis Eusebius - Leipzig, 1893

⁵ Bousset W. Hauptprobleme der Gnosis. Göttingen, - 1907

⁶ Bultmann, R. Das Evangelium des Johannes - Göttingen, 1941

⁷ Reitzenstein R. Das iranische Erlösungsmysterium – Bonn, 1921

⁸ King C W, Gnostics and Their Remains, Ancient and Mediaeval – Minneapolis, 1887

⁹ Faye E. Etude critique des documents du gnosticisme chretien aux II et III siecles - Paris, 1925

¹⁰ Schaefer H H. Der Orient und das griechische Erbe - Die Antike -1928 – IV

¹¹ Festugiere A. La Révélation d'Hermès Trismégiste - P, 1944

¹² Doresse, J, Les Livres secrets des gnostiques d'Egypte - Paris, 1958

¹³ Puech H -Ch. La gnose et le temps // Eranos-Jahrbuch – 1952 – 20

¹⁴ Jonas H. The Gnostic Religion. The Message of the Alien God and the Beginnings of Christianity. Boston, 1958

¹⁵ Wilson, R. McL. The Gnostic Problem. London, 1958

¹⁶ Grant, R. Gnosticism and Early Christianity - New York, 1959

¹⁷ Schenke, Die Gnosis, in Umwelt des Urchristentums - B, 1965

идеальную гностическую модель, не изучая конкретную историческую реальность

4 Публикация факсимильного издания трактатов библиотеки Наг Хаммади – настоящее время (1972 г - наст вр)

Недоступность для широкого круга специалистов-коптологов фотографических копий страниц рукописей Наг Хаммади затрудняла исследование гностицизма в Египте Так, Э Пьюш ввел свою классификацию разбивки листов библиотеки Наг Хаммади, которая резко расходилась с общепринятой, такой же была и классификация Ж. Доресса Однако международной группой, которую возглавлял американский коптолог Дж Робинсон, под патронатом ЮНЕСКО было предпринято факсимильное издание всех листов рукописей библиотеки Наг Хаммади для облегчения доступа к оригиналам текстов специалистов по всему миру. Пристальное внимание Дж Робинсона¹⁸ к текстологии, внешней и внутренней критике кодексов позволили атрибутировать трактаты Наг Хаммади по отдельным школам и направлениям в гностицизме Дж Робинсон стремится восстановить социальный контекст гностицизма, его исследования помогли установить условия существования гностических групп и монашеских общин в районе Наг Хаммади. Б Лейтон¹⁹ считает гностицизм явлением, которое основано только на гностических источниках По его мнению, только данные, которые получены путем анализа исключительно гностических текстов, позволяют получить представления о содержании гностицизма Данные же, полученные из негностических источников, не должны считаться данными о гностицизме Для изучения гностицизма как египетского религиозного течения такая концепция имеет важное значение

Предметом изучения Б Пирсона²⁰ стал гностицизм как религиозное движение в Египте, он разработал свою классификацию гностических сект на основе сочинений Наг Хаммади. Э Пэйдлжс делает вывод о противостоянии гностиков, как христиан, римским обычаям и системе²¹ Г. Грин²² в своей работе предпринимает попытку проследить экономическое и социальное происхождение гностицизма в Египте Но он ставит также вопрос о составе и социальной иерархии гностической общины Египта, хотя и не раскрывает его полностью

В В Болотов²³ в своем капитальном труде по истории церкви исследовал гностицизм в контексте общей картины христианского Египта Он понимал

¹⁸ Robinson J From the cliff to Cairo // Colloque international sur les textes de Nag Hammadi - ed Barc B. - Quebec-Louvain, 1981, Robinson J The construction of the Nag Hammadi codices// Essays on the Nag Hammadi texts - ed Krause M -Leiden, 1975

¹⁹ Layton B Prolegomena to the Study of Ancient Gnosticism" // The Social World of the First Christians Essays in Honor of Wayne Meeks – ed White M, Yarborough L. – Minneapolis, 1995

²⁰ Pearson B A Gnosticism and Christianity in Roman and Coptic Egypt – N -Y , 2004

²¹ Pagels E Adam, Eve and Serpent - N -Y , 1988

²² Green G The Economic and Social Origins of Gnosticism - Atlanta, 1985

²³ Болотов В В Лекции по истории древней церкви - Т 2 - СПб, 1910

гностицизм как «компромисс между язычеством и христианством», который представлял опасность для церкви М. Э. Поснов²⁴ показал проблему происхождения гностицизма в I и II вв И В.В. Болотов, и М.Э. Поснов интерпретировали гностицизм как ересь в рамках христианства, повторяя тем самым концепцию ересиологов.

В первой половине XX в к теме гностицизма обращались А.Б. Ранович и Р.Ю. Виппер. Они стремились трактовать гностицизм в контексте социальной истории, не исследуя его как явление, а представляя его необходимым элементом социорелигиозной картины Египта. В ряду отечественных исследователей второй половины XX в проблемы гностицизма исследует М.К. Трофимова²⁵, ее интересует прежде всего историко-философская сторона гностицизма. Также М.К. Трофимова исследовала вопросы герменевтики гностических текстов²⁶. А.И. Еланская²⁷ перевела на русский язык и исследовала некоторые гностические рукописи библиотеки Наг Хаммади. И.С. Свенцицкая²⁸ работала над проблематикой раннехристианской истории, в том числе и гностицизма, в своем поиске ориентируясь, прежде всего, на социорелигиозную проблематику. Б.Б. Маргулес²⁹ представляет гностицизм в Египте как идеологию борьбы народных масс с римской системой. А.Л. Хосроев³⁰ касается проблемы авторства библиотеки Наг Хаммади, а также подробно классифицирует рукописи наг Хаммади по кодикологическому принципу. В его работах поднимается вопрос о существовании гностических общин, однако он утверждает, что гностиками являлись интеллектуалы-философы, имевшие классическое образование. С.И. Грицай (Марахонова)³¹ занимается вопросами происхождения гностицизма, его египетскими корнями. Е.В. Афонасин³² пытается показать идеологию гностических общин на основе трактатов ересиологов, уделяя достаточно мало внимания коптским гностическим трактатам как источникам по истории гностицизма в Египте. А.И. Сидоров исследовал вопросы взаимоотношения гностической идеологии и

²⁴ Поснов М.Э. Гностицизм II в и победа христианской церкви над ним - К, 1917

²⁵ Трофимова М.К. Историко-философские вопросы гностицизма - М Наука, 1979

²⁶ Трофимова М.К. К методике изучения источников по истории раннего христианства. (на примере литературы о «Евангелии от Фомы») // ВДИ - 1970 №1

²⁷ Еланская А.И. Изречения египетских отцов - СПб 2001, Премудрость Иисуса Христа. Апокрифические беседы Иисуса Христа с учениками / Пер А.И. Еланской - СПб Алетейя, 2004.

²⁸ Свенцицкая И.С. Раннее христианство страницы истории - М, 1988

²⁹ Маргулес Б.Б. Идеологические формы борьбы народных масс Египта с Римом во II-IV вв // ВДИ - 1970 - №4

³⁰ Хосроев А.Л. Александрийское христианство - М 1991; Хосроев А.Л. Из истории раннего христианства в Египте. - М. Присцельс, 1997

³¹ Грицай С.И. Интерпретация образов древнеегипетской религии гностическим «Трактатом без названия» из Наг Хаммади (к вопросу о синкретизме гностических текстов) // Древний и средневековый Восток. История и филология (к проблеме источниковедения) - М 1984

³² Афонасин Е.В. Школа Валентина. Фрагменты и свидетельства - СПб Алетейя, 2002

философии неоплатонизма³³ В то же время исследователь поставил вопрос о социальной составляющей гностических общин, их социальной идеологии Таким образом, западная и отечественная историография представлена большим количеством исследований по различным вопросам истории гностицизма, однако на сегодняшний день в отечественной историографии отсутствуют комплексные работы, посвященные проблеме генезиса и эволюции гностицизма в Египте во II-IV вв

Апробация исследования. По материалам диссертации автором сделан ряд докладов и сообщений на научных конференциях в МГУ (Москва, февраль 2003), МГПУ (Москва, апрель 2002, октябрь 2002, апрель 2003, апрель 2004), МПГУ (Москва, апрель 2002, ноябрь 2004, ноябрь 2005, ноябрь 2006, ноябрь 2007), РГГУ (Москва, сентябрь 2007), а также опубликован ряд статей

Структура исследования. Работа состоит из введения, трех глав, разделенных на параграфы, заключения, списка использованных источников и литературы, а также приложений

ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ РАБОТЫ

Во **введении** обоснована актуальность и научная значимость темы, сформулированы цели и задачи, определены объект и хронологические рамки исследования, дан обзор источников и выявлена степень изученности проблемы

В **первой главе** «Гностицизм как религиозное течение и некоторые особенности его распространения в Египте во II-IV веках» рассматриваются причины возникновения и особенности развития египетского гностицизма.

В **первом параграфе** «Гностицизм как религиозное течение в Египте» рассмотрены основные элементы догматики, ритуала, мифологии Гностицизм рассматривается как религия спасения души из злого мира Для доказательства этого положения анализируются «Молитва благодарения» и «Молитва апостола Павла» Гнозис - знание, которое происходит из высшей божественной сферы, необходимо для спасения человека. Помимо сотериологического аспекта гностицизма, который признается важнейшим для этого религиозного течения, рассмотрены другие составляющие гностического мировоззрения Гностики разделяли непознаваемого бога Библии на двух богов: сверхсущего верховного бога, чуждого земному миру и бога-демиурга. Земная реальность, рассматривалась гностиками как тюрьма, в которой истинный человек сам себя заковал в кандалы Сам гностик, как и непознаваемый бог, чужд миру. Цель гностика состояла в том, чтобы спасти себя из телесной тюрьмы и восстановить царство света Также рассматривается гностический миф, который является важным аспектом гностической религии В мифе гностиками в иносказательной форме изображалось затруднительное человеческое существование в земном мире, который полон страданий и процесс спасения

Во **втором параграфе** «Проблема происхождения и причины появления гностических общин как социорелигиозного явления в Египте

³³ Сидоров А И Плотин и гностики // ВДИ – 1979 № 1

римского периода» рассмотрены причины и условия появления и распространения гностицизма в Египте во II в

Формирование гностицизма тесно связано с историей раннего христианства в Египте

Определены источники происхождения гностицизма греческая философия и герметическая мистика и египетские религиозные элементы Греческая философия является ядром гностицизма Герметический мистицизм также оказал на гностицизм большое влияние В составе библиотеки Наг Хаммади имеются несколько герметических трактатов (сосредоточенных в VI кодексе Наг Хаммади) В герметизме наблюдается сильная египетская традиция К сожалению, до сих пор невозможно установить, в каких соотношениях, как и когда герметизм и гностицизм стали оказывать друг на друга заметное влияние, но наличие в библиотеке Наг Хаммади герметических текстов делает факт этого влияния несомненным.

В **третьем параграфе «Гностицизм: динамика развития в Египте»** показан характер развития гностицизма со II по IV вв История формирования гностицизма вплотную связана с историей раннего христианства в Египте в I в Василид и Валентин – самые ранние из известных представителей египетского гностицизма Во II в гностицизм из Александрии начинает распространяться в египетскую провинцию Гностицизм продолжал развиваться в III и IV вв К IV веку можно наблюдать гностические общины в Верхнем Египте, откуда происходит «Пистис София», «Книги Иеу» и библиотека Наг Хаммади К IV в с греческого на коптский язык переводят гностические сочинения К концу IV в гностики прячут священные книги Предположительно, причиной этого могло стать усиление давления на еретиков (например указ Феодосия I в 381 г. санкционировал преследование еретиков)

Во **второй главе «Социальный срез гностицизма в Египте: Особенности существования гностических общин в Египте во II-IV веках и их окружение»** гностицизм рассмотрен как религиозная система гностических общин Египта и показаны особенности существования гностических общин

В **первом параграфе «Гностические группы Среднего и Верхнего Египта во II-IV веках (на материалах библиотеки Наг Хаммади и Кодекса Чакоз)»** рассмотрены религиозные воззрения и особенности существования гностической общины Среднего Египта, использовавшей в своей религиозной практике «Евангелие Иуды»

«Евангелие Иуды» использовала малая или средняя группа гностиков, а не большая гностическая община Тем не менее, необходимо допустить существование в Среднем Египте множества гностических общин разного толка В гностических сочинениях утверждается необходимость передачи гностической традиции, знания ученикам Гностической общине была свойственна претензия на индивидуальную элитарность, которая определялась передачей от учителя ученику тайн гнозиса В сочинениях упоминается фигура доверенного лица - учителя, на которого ученик может опираться в гностической общине Вероятно, что между учителем и любимым учеником,

равно как и остальными учениками, в гностической общине Среднего Египта существовала тесная духовная связь, которую сплачивала неизменная для гностицизма сотериологическая концепция спасения избранных. Гностицизм всегда ориентировался на индивидуальность, как в духовной проповеди, так, возможно, и в социальной жизни. Каждый гностик ощущал себя членом особого братства. Члены гностической секты представляли собой независимую организацию. Подобные организации должны были быть разделены на два уровня – рядовых членов и священников, выполнявших обязанности по организации культа и повседневной жизни.

Во втором параграфе «Среда бытования гностических общин Египта (по материалам картонажей Наг Хаммади)» предпринята попытка определить среду бытования и окружение гностической общины Наг Хаммади.

На основе данных картонажей кодексов библиотеки Наг Хаммади и анализа монашеской литературы можно сделать выводы, что гностические группы Верхнего Египта и пахомианские монастыри были связаны друг с другом, во-первых, благодаря своему географическому расположению. Об этом свидетельствует близость места обнаружения библиотеки Наг Хаммади и расположение пахомиевых монастырей – эти объекты находятся на расстоянии всего нескольких километров. Во-вторых, тексты источников отражают наличие возможных контактов между пахомианами и другими религиозными группами Верхнего Египта, в частности, между пахомианами и гностиками. И, наконец, в-третьих, для Египта IV в. была характерна религиозная “чересполосица” (близкое соседство различных религиозных течений). Именно ее надо учитывать, говоря о возможных контактах между гностиками и монахами-пахомианами.

В третьем параграфе «Проблема исчезновения гностических общин в Египте на рубеже IV-V веков: к вопросу об антихристианской гностической полемике» рассмотрена ситуация, сложившаяся в конце IV столетия, когда гностические общины Египта внезапно исчезают. Это можно объяснить усилившейся обоюдной критикой гностиков и церкви. В «Пистис Софии» и «Второй книге Иеу» содержится критика неких аморальных ритуалов, которые проводились некоторыми гностическими группами. В «Понятии нашей великой силы» содержится полемика и против одной из гностических групп, и против более «ортодоксальных» христиан. Но интересно то, что в этом документе появляется фигура Антихриста, который отождествляется с Симоном Магом. «Второй трактат Великого Сета» содержит ярко выраженную полемику против ортодоксальных христиан, которые поклоняются распятому Христу и которые «подвергают гонениям» гнозис. В «Апокалипсисе Петра» в качестве откровения Спасителя преподносится краткое описание истории раннего христианства, включая полемику против ортодоксальной иерархии и доктрины, но также и против других гностических групп.

В «Свидетельстве Истины» рисуется более сложная картина – полемика там направлена против нескольких групп идеологических противников,

включая, в основном, ортодоксальных христиан. С одной стороны яростная критика церковных апологетов и позднеантичных философов, а с другой стороны усиление церковной цензуры и влияния церкви в Египте, а также введение церковью единого канона в 367 году, послужили причинами если не внезапному, то скоротечному исчезновению гностицизма в Египте в конце IV в

В третьей главе Особенности идеологии и религиозной практики гностиков в Египте» рассматриваются два течения в египетском гностицизме. Определяющим фактором этих течений была критика практики магии и астрологии одним из этих течений в гностицизме

В первом параграфе ««Гностическая магия»: проблема интерпретации явления» проведена попытка охарактеризовать магию. Можно понять, что гностики использовали особую систему инвокации, начертания магических знаков и огласовки имен гностических богов, что делало гностиков непохожими на другие религиозные общины Египта

В магическом гностическом заклинании гностик призывал гностических божеств, которые должны были ему помочь в осуществлении своего желания. Существовала критика подобных практик внутри самого гностицизма. В магических заклинаниях ярко проявляется такая характерная черта для коптского гностицизма, как практика инвокаций. Подобная практика характеризуется употреблением так называемых «варварских имен». На примере трактата «Марсан» осуществлен анализ подобных практик в других коптских магических гностических текстах и проведена попытка гностических интерпретаций магических практик инвокации

Во втором параграфе «Гностическая иконография и ритуал (по материалам Наг Хаммади, Аккевианского кодекса и Берлинского папируса 8502)» охарактеризован гностический ритуал и особенности гностической иконографии. Ритуалистика гностиков, хоть и была схожа с ритуальной христианской практикой, но по своему содержанию в корне от нее отличалась. В качестве основного источника по коптской гностической ритуалистике использовано «Евангелие от Филиппа». В источнике описан обряд крещения, отличный от ортодоксального христианского обряда. Также гностическая ритуалистика включала в себя обряды очищения, миропомазания, вкушения ритуальной пищи, ритуального брака. Целью гностических ритуалов было достижение спасения, то есть ритуал был средством восстановления исконного единства человека

Гностическая иконография была уникальным историко-религиозным явлением. Так, в качестве примеров можно назвать сложную гностическую диаграмму Цельса, зооморфную иконографию «Апокрифа Иоанна» (NH II,1; RB 2), гностические геммы из коллекции Британского музея, или иудейско-гностический амулет Э Гудено.

В третьем параграфе «Космологические и астрологические представления гностиков в коптских гностических трактатах» описано гностическое мировоззрение относительно небесной сферы. Гностическая космологическая и астрологическая система имеет давнюю традицию, которая

происходит из Вавилонии, античного мира и греко-римского Египта. Гностики подразумевали, что видимая, недуховная реальность является лишь отражением божественного мира. Все объекты небесной сферы видятся гностикам телами, формами неких божественных существ – например, планета Марс – это только физическая форма, «телесная» оболочка для духовной сущности Астафай. Гностиков при описании объектов небесной сферы привлекало число семь, которое использовалось как числительное, характеризующее неких духовных существ. Зоны и светила, духовные силы Вселенной в гностических трактатах отображают различные аспекты мира, особенно время и единицы времени. Двенадцать зон можно трактовать как месяцы года и знаки Зодиака. Триста шестьдесят небесных сводов – число дней в году (12 месяцев по 30 дней) без учета пяти дней, прибавленных для согласования календаря с солнечным годом. Из особого восприятия действительности гностиками появилась гностическая астрология. При помощи своих спекуляций – а именно, отождествления Солнца, Луны, звезд, небесной сферы друг с другом – гностики убеждали себя, что они могут влиять на окружающую реальность посредством использования этих построений в своих магических обрядах. В гностических трактатах окружающее пространство, небесная сфера могла приобретать совершенно новые свойства под воздействием внезапного проявления божественной воли.

В заключении диссертации подведены итоги исследования, сформулированы основные выводы.

Исследование особенностей и динамики развития гностицизма как конкретно-исторического, религиозного явления в Египте показало, что начиная со II в. гностицизм прочно завоевал позиции в философских школах и интеллектуальных кружках Александрии, оставаясь на протяжении столетия религиозной философией интеллектуальных столичных кругов. Начиная приблизительно с конца II в., гностицизм начинает распространяться из Александрии в египетскую провинцию.

В III в. гностицизм прочно укрепляет свои позиции на юге Египта, но прямые источники по истории гностицизма этого периода отсутствуют. В III в. в истории гностицизма в Египте намечается переломная черта – он проникает на юг Египта, и гностические сочинения начинают переводить с греческого на коптский язык. Одновременно с этим гностицизм перестает быть непременным атрибутом столичных александрийских философов-интеллектуалов – приверженцами гностицизма в Египте становятся широкие слои общества в провинции. В III в. гностицизм начинает соприкасаться с только народившимся коптским монашеством – Пахомий упоминает, что гностики начинают контактировать с отдельными монахами монастыря (вероятно, без ведома настоятелей). Вероятно, к началу IV в. гностицизм представляет собой действенную религиозную и мистическую практику не только для интеллектуалов, но и для широких слоев египетского общества.

Причины распространения гностицизма заключаются прежде всего в неразрешенных во II в. социально-экономических проблемах. Источник

гностицизма следует искать в греческой философии и герметической мистике, а также в египетских религиозных мотивах, таких как образ птицы Феникс, крокодилов, священных быков

Гностицизм всегда ориентировался на индивидуализм, как в духовной проповеди, так, возможно, и в социальной жизни, гностик ощущал себя членом особого братства. Гностические учителя, такие как Симон Маг, Василид, Карпократ, Валентин, Гераклеон, Птолемей апеллировали в своих проповедях к отдельной личности. У каждого адепта гностицизма должен был быть свой, личный духовный опыт гнозиса. Члены гностической секты представляли собой независимую организацию. Теоретически подобные организации должны были быть разделены на два уровня – рядовых членов и священников, выполнявших обязанности по организации культа и повседневной жизни. В IV в. можно говорить о социальном срезе гностических общин, исследуя сочинения библиотеки Наг Хаммади «Евангелие Иуды» использовала какая-либо малая или средняя группа гностиков, а не большая гностическая община. Тем не менее, необходимо допустить существование в Среднем Египте множества гностических общин разного толка.

В конце IV в. гностицизм исчезает, библиотеку Наг Хаммади, равно как и другие коптские гностические рукописи, прячут в пещеры. Причиной если не внезапного, то, вероятно, скоротечного исчезновения гностицизма в Египте в конце IV в. была, с одной стороны, сильная критика церковных апологетов и позднеантичных философов, а с другой стороны, усиление церковной цензуры и влияния церкви в Египте, а также введение церковью единого канона в 367 году.

В египетском гностицизме наблюдались два противоположенных направления – одно резко выступало против магии и связанных с ней обрядов, и второе, которое активно использовало в магической практике гностические заклинания-инвокации и определяло по астрологическим гороскопам будущее. Гностицизму как религиозному течению были присущи такие ритуалы, как обряды очищения, миропомазания, вкушения ритуальной пищи, ритуального брака, освящения сексуальной жизни, а также устный ритуал.

По теме диссертации опубликованы следующие работы.

1. Литвиненко С.В. О возможных взаимоотношениях гностических групп Верхнего Египта и пахомианских монастырей в IV в. н.э. // Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. — 2007. №4. — С.16—23 (0,5 п.л.).

2. Литвиненко С.В. Космологические и астрологические представления гностиков в коптских гностических трактатах // Вопросы истории естествознания и техники. — 2007. №3. — С. 3 —13 (0,6 п.л.).

3. Литвиненко С.В. Древо гнозиса: некоторые антропоморфные мифологемы трактатов Наг Хаммади // В поисках древности: история древности и археология. Труды II и III межвузовских конференций памяти профессора В.Ф. Семенова — М. Прометей, 2005 — С. 64—70 (0,4 п.л.).

4 Литвиненко С В Феномен и обыденность коптского гнозиса: проблема интерпретации социокультурного явления в римском Египте // Открытия минувшего История древности и археология Научная историко-археологическая межвузовская конференция — Вып 2 М · МГПУ, 2005 — С.58 —64 (0,4 п л.).

Подп к печ 10 03 2008 Объем 1 п л Заказ № 60 Тираж 100 экз.
Типография МПГУ